

شرح صحیفه
ریاض الدین

بازدید شد
۱۳۸۲

ک.ن

۸۴۸۷۸۸

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: شرح صحیفه الدین (از: ...)

مؤلف: ...

موضوع: ...

شماره ثبت کتاب: ۷۸۱۷۵

۳۳۸۹

شماره ثبت کتاب: ۳۳۴۵

شرح صحیفه
ریاض الدین

۸۵۸۷۸۸۸۸

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: شرح صحیفه الدین (از: ...)

مؤلف: ...

تاریخ: ۱۳۳۷

موضوع: ...

۷۸۱۷۵

۳۹۸۹

شماره ثبت کتاب

۳۳۷۵

ک.ن.

۳۳۷۵

قبل ان يرسوا فيكم كيف اصبحتم فقال
 اصبحتم مطلوبا من الله في بطون المؤمنين
 والى بالجنة والعمال بالقوت والنفس من شهوة
 والشيطان بالمعصية وكرام الكتابين بصرف العلم
 وملك الموت بالروح والقراب المجده فداين
 انتم اخصال مطلوبين
 ومن الامم من سبوا من سبوا الزمان وعدا
 ما يوجبوا يوم القيمة تلامذهم كل اصابع الصابغة
 من نور فيقطع بها ظلمات القينة

فالحق ان كان يومه فطريق قراي على انظر اليه
 ولا يصح ما رواه الكلب في النظر لسبع الكلب
 ذلك القول الحكم وقال يا قوم ما اوجبت فيكم الا وجه
 من اوجهكم لا صورة هذه الصورة من صوركم تلك
 الصورة ونفكر ان انما النقص في النفس اولها
 النقائص فلا تسبح الكلب قال فترك ما كان له
 والروا وصار يوما ما كان في سنة ولما
 سموه يوما لكثرة نوحه

المدين بالفتح من عليه الرحمن وبانهم
 من ياخذ من ادان اذا اخذوا
 حمير الطم

الذرية والعرة بينهما قوم وجه فان
 على علم رسل العرة وسندهم وليس ذرية
 التي من مريم عيسى من الذرية ذرية مريم
 من العرة فجمعوا الذرية كجمعان في الجملة
 انما هي
 انما هي
 انما هي



هو الملك
 من القوم
 من القوم
 من القوم

٢٢٧٥
 ٧٨٦٥

الصحيفة حرب اليمامة هي للحجرات من الملوك ان الملك بن عبد الملك اعني وحيد قد شهد بها

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

2

[illegible]

وله قدس الشوق غدا ينالها الرافعة ذكرها في الغفران استمدحها جماعة عن أبي حمزة هرون بن موسى بن النعماني

[illegible]

٤
 ثم فتنهم ومنهم من رجع الى السوء والارض من
 لا الا الى الضل والضلال والارواح السوء والارواح
 والملكوت وما في الارض والاولاد والبنات
 والبنات والبنات والبنات والبنات والبنات
 تقف على قول العاصفة بال الارض والارض
 ليس فيها شيء
 ليس فيها شيء

[illegible]

وحي فقد صعدت على الاملاك
البحر تسمى تولد بها الاملاك
وحي لا يجات من طلائع الاملاك
الصحيفة حرب الاعداء

احمد علي التند

مؤ

عبد مقلد ابراهيم
ترجمہ حکیم منیر
نظر اللہ علیہ

کتابخانه خان میرزا علی قلی خان
سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

[illegible]

زحمه الصانع عليه السلام

ترجمہ زین العابدین

اوّل این کتاب در سال ۱۲۸۰ هجری قمری
در شهر تبریز در روز پنجشنبه
در محفل جمعی از افاضه و علمای آنجا
مطرح شد و بعد از آنکه به بحث رسید
و هر یک از حاضرین اظهار نظر نمودند
و سرانجام بر آن توافق گردید که
این کتاب را در تمام مدارس
و کتبخانه‌ها توزیع نمایند

کان

△

كان في الفضائل عظيم المنفعة كان يقال حليف العراق روى ابو بكر الحارثي عن ابن الحارثي
قال قدمت المدينة فجلست لهما سالت عن زيد بن عتيق قال اذا حليف العراق امكن سلطنة
السجدة وكثرة صلوة قال الشيخ المحدث رحمه الله وكان زيد بن عتيق بن علي بن ابي ابي جعفر
ابن عبيد الله واصفهم وكان ورعا عابدا فقيها متجافا ونظرا سيف يابا له الموروث
يزعم من المنكر ويطلب ثباته من غير علم واقعد كثر الشيعه في الامه وكان يحب
اعتقادهم في ذلك فوجه الشيعه في حال الرضا في آل محمد عليهم السلام وطوفان يريد ذلك لنفسه
لم يكن يريد لنفسه طرفة بفتحها اخذ الامه من قبله ووصيته له في حربه انه يفر وقال اهل
الدين كان الشيعه في وجهه وخلصه فاجبه فمروا ان روى عنك م من عبد الملك بن ابي
خالد بن عبد الملك بن ابي جابر في انكم امة المؤمنين المدينة فمجلس م لا ياذن له وزير في
القصر ولا يخرج من القصر في شئ من امرها ارجع الى الرضا فيقول زيد واهل ارجع
الى ابن ابي جابر اذ انزل في ربيعة فيسبوا فيقول زيد في يدك قال م بلغني انك تكثر
الخلافة وتعتادها قلت م لا اكن ابن ابي فقال زيد انك جوامك قال نعم قال ليس
احدا ولا م من بني عبد الموسى في ابراهيم ويوان في قد اخذ الله النبوة واخرج منه
خير البشر فقال م فابيض اكل البقرة فغضب زيد حتى كاد يخرج في اية ثم قل ساه
رسول الله البقرة وتسميتها النبوة لئلا اختلفنا والحق لفتة في النبوة كما خالفت في الدنيا
فرد وجهه وتروا انك فقلت م فخذوا يد هذا الصبي الملقب فاحذوه فافزع زيد وتخص
الى المدينة ومعه نفر يسير حطروه عن حدود الشام فلما قاربوه على العراق وفي الكوفة
فما يدركهم اهلها والعامل عليها وعلى العراق يوسف بن عتيق فكان بينهما محاربة فموت
مركب البواقي وفذل الكوفة زيد اوتى م مخرج في ربيعة في روى ابي جعفر في اية
وجاهد حادوا العظماء حتى ايسم م ثارت فاحاص جانب جبهة العير فيقتل ومعه نفر يسير
عزات وكان مقتله يوم الاثنين الثاني من ربيع سنة ثمان وعشرين ومائة في امان
واربعون سنة ثم حجبته الرعية بكنيسة الكوفة اربع ايام فدفنت العكبت على قبره ووثق
برأسه المدينة ووثق عن قبره لم يزل يروى وليه ومن جبر بن ابي حاتم قال ايتني في اية روى الله
والنام كما يستدل به في زيد بن عتيق فموت على يد مويصل مكة فقتلوه بولوى ولما ملكه م
وولعه الوليد بن يزيد في يوسف بن عمر ابا عبد الله الكوفي فاعمد على اهل العراق
فخره ثم ائتمه فزعم لسا فانه له وحدثه م ذراة والواء فلما قال الحكم بن عباس انك صلبنا
لكم زيد على صخرة فموت ولم ارمده على الصخرة فموت فموت في الصخرة فموت في يد م
الاهل وما يرضون فقال له ان كان عبدك كذا فاصطد على عبدك فموت في يد م الكوفة

تذکرہ اصحابِ علم
عبد الرحمن بن عبد اللہ

۵۸

29

1

كتاب في معرفة حروف التاج
 وفتح الحروف وادغامها
 في الالف والهمزة
 في الالف والهمزة
 في الالف والهمزة

24

تَجَمُّعًا لَنَا

24

فهمنا بحمد

Handwritten text in Arabic script, likely a title or heading, possibly reading "كتاب..." (Book of...).

22

انظر كتابي من قبل
في تاريخي من قبل
في تاريخي من قبل

استلما لا يعاد على المعطوف على خبره ولا اذا لم يتصل به ثم بعد ذلك انما الغرض من العطف انه
لا يقع له غير ذلك بل يتصل به زيد اذا لم يكن ان يكون هناك بيان وانما اذا لم يكن هناك بيان
فقد زيد وانما زيد فلان ما واحد اشتركا بينهما لم يجوز وروى في هذا الخبر اخبار اخرى فزى
نقد السلام وكذا في روضة مستأود من جهة كسب جديهم انه قال هاتيه خذها واحدة
قبل خروج القائم الا كان مثل مثل في حرفة طارئة ذكره قبل الاستوى ضاحا فاحذره القبلة
فصلىوا به حينئذ ذلك كما ليس من رواية رضى الله تعالى عنه انه كان هو وابوه عليهما السلام
عن خروج الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومثلا ان كسب من تخلف في طريقه او التمس وان
لا يكون على الامر والامر ولا على النهي لئلا يسيء بسببه مضرة فلوطن قوتة الخرافة ولا احد
المؤمنين بسبب خط الوجوب بالايمان فيمن ان رسول الله صلى الله عليه وآله اخبر بان من تركه يكون
سلطان هذه الامم على كل امر واخباره لا تخلف في تحقيق عدم التمس وقوتة الخرافة
اليها والى سبطها لو كانا في الدنيا او بعد موتها التمس الحجة لا ما توهمه كجى من زيد كجى
الاشية اليه وهذا يعني جديهم من على علمهم ان لا يعلو على معبوده وزول من افلاذ كذا
تقدم وروى ابو النضر الايجب بسا دما سفيان بن عيينة قال استحسن من روى
عليهم السلام ما يجمع معوية فوجده بضارة واداره وعنده روى قلت التمس عليك يا فلان المؤمنين
قال عليك السلام يا سفيان فقلت وعظمت رطبة وانبثت فجلت اليه فقال كيف
قلت يا سفيان قال قلت التمس عليك يا فلان المؤمنين فقال يا سفيان انك البتة قلت انت
والله يا واني اذ كنت رقبيا حتى اعطيت هذا الطائفة البيعة وسكنت الامر لا اله الا
ابن كل الامم وادعوك الى الله فقلت يا سفيان فقلت يا سفيان فقلت يا سفيان فقلت يا سفيان
يا سفيان انما اهل بيتي اذا علمت الحق فسلمنا به فانه سمعت رسول الله يقول لاذهب
الايمان والقبيل حتى يجمع امر هذه الامة على رجل واسع البلعوم باكل ولا يبيع لا ينظر الله
اليه ولا يموت حتى لا يكون له في السماء عاقل ولا في الارض عاقل ولا في المعوية ولا في حرفة في الامة
بالعامة قال بعضهم قوله ولا في الارض عاقل في معنى لا يمكن احدا ان يشترطه تعالى
وفي اي شئ يفت به عذرا لا في الارض عاقل في معنى لا يمكن احدا ان يشترطه تعالى
سنة لا يخرج من تحت يدي ثم قلت من ذلك جدي ان احدهما انه كان مهورا اليه بذكره
بالخروج وبلغ العلم فان افعالهم عليهم السلام كلها مودعة من افعالهم كما كانت افعالهم عليهم السلام
منها حديث الوصية وهو ما رواه ثقة الاسلام بسا من معاذ بن كثر عن ابي عبد الله عليه السلام
قال ان الوصية قلت من الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم ان لا ينزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم كتاب
محمود الا الوصية فقال جبريل بن محمد بنده وقيل في انك عند اهل بيتك فقال رسول الله

عليه الوصية

اي اهل البيت يا جبريل فقال يا محمد بنده ودرت لك علم النبوة كما ودرت لهم روحها
لما ودرت لك علم النبوة كما ودرت لهم روحها لما ودرت لك علم النبوة كما ودرت لهم روحها
فتح الحسن بن علي ثم انما ومنه لما امر به فيها فانا نؤمنه من ومنه حج الحسن بن علي ثم انما
فوجدته ان قال فلان فقلت وخرجت باقول الله هذه الاشياء انهم الامم في فعل
فما فعلت ووجدته لا عاقل من من قبل انك ففتح القائم الرابع فوجدته ان احب والارض فالحاج
العلم فانا نؤمنه ومنه فوجدته لا عاقل من من قبل انك ففتح القائم الخامس فوجدته ان احب والارض فالحاج
وصدق ما كان ورثا منك لا يظن الا انه قد تم قوله وقال في خوف الامم ولا في
فصل ثم فوجدته ان الذي لم يزل فيك لم يزل فيك فقلت هو قال فقال يا ابا عبد الله
يا معاذ فتروني على هذا الحديث خرج النعمان ثم علمهم لم يفعلوا الا ما يريد الله تعالى
فقط الا ما يرضى كجوا ان الكايف الرعية بالسنة اليهم مقصورة على ما يريدون
اعلموا ان الله امرنا بدين العلم العينية فالحمد لله على ما ظهر له في الطائفة من اهل الكوفة
كانه وجوبهم وارضاهم وقولهم من هذا فزى طائفتين فتركوا بين ومثله بين خبر
مجهول لم يسمع من الظاهر الا الخروج والقيام فاعلموا ان الله وكلت الامر عليهم في المنة
فقال مسلم بن عجل اخذ لان اهل الكوفة هم بالرجوع فلم يكن وكذا كان حال الحسن عليه السلام
فانه قد اولا لا حرج بمعية شيعته كما في الطائفة عاقل فاعلموا ان الله وكلت الامر لهم
في ذلك فتركوا من ظهر له فخذ لان اصحابه وتفرقوا في ايامهم وشيئا اكثرهم لا معوية طائفة
دينه وتفرقوا في ايامهم وشيئا اكثرهم لا معوية طائفة دينه وتفرقوا في ايامهم
من وصل العظم فاعلموا ان العلم الظاهر عدم علة وتوجه الضرر اليه ولا المؤمنين في شيعته
يزرع في الصلح وكف من كفها ودخل حال سائر الامم عليهم السلام فانه لم يودعوا من الانصار
فكانوا جميعهم يخرجون اليهم الا الخروج والقيام مع علمهم ان الطائفة حقيقة حال بطلان
ما رواه ثقة الاسلام بسا دما سفيان بن عيينة قال قلت يا ابي عبد الله فقلت له وانما يتكلم
اليعقوب فقلت له وانما يتكلم بسا دما سفيان بن عيينة قال قلت يا ابي عبد الله فقلت له وانما يتكلم
فكانت في البيعة والانصار والوالي ما لم يفتح فيهم ولا فيهم فقلت يا سفيان فقلت يا سفيان
قلت انهم ومائة اليه فقال يا سفيان فقلت يا سفيان فقلت يا سفيان فقلت يا سفيان
عليك ان تبلغ مقصدا للشيعة قلت يا سفيان فقلت يا سفيان فقلت يا سفيان فقلت يا سفيان
فقال يا سفيان فقلت يا سفيان فقلت يا سفيان فقلت يا سفيان فقلت يا سفيان
وكنت كما ركت البعل فحيث في الصلوة فقال يا سفيان فقلت يا سفيان فقلت يا سفيان
ارض سبعة لا يجوز الصلوة فيها فزينا حتى نزلنا الارض حراء ونظرا لعلام يرفع جدي

۱۵۴۷

[illegible]

الموت

[Faint handwritten text, likely bleed-through from the reverse side.]

پرو محمد
الکامل

[Faint handwritten text, likely bleed-through from the reverse side.]

58

[illegible]

هو انما لان يحكي الاشياء في ذاته والروية والادراك بحسب الشبهة في حصولها
وربما انكشف لانه ظاهري فلهذا لا يجزئ له ان يكون له القدرة الظاهرية لان من اجل ان
يطلب امره الا اوله لا يعلم ان القوة الحسية حالة ونفسه لا مضى الا ان كان في الارض
والسماء واما ما ذكره فلا بد من القوة وفيه النسبة الطائفة الكسائية في انهما لا يتم
تفريقا من طبيعة النظر والوجه الكريم فذلك لابل على حار روية على هذا الموضوع
سواء قد نفي بعض القادر على ان الغنى الموضوع ليس يمكن حقيقة الروية فاذا كان حقيقة
الروية افراد مقدرة بعضها محققا وبعضها ناشئة حسب ان كل الوجود في الكسب
لا يشترط من العاقل الروية على الوجه المحقق لانه كما في سائر الالفاظ والعقائد المتكثرة
بين الحق والخطي انتهى ونحوه عن غيبة احوالها الى الواجبين على كل شيء من باب
فرب ضعف عنه ويحتمل ان من لا يجب ان لا يفتقر الى كونه بالوجود في هذه القوة
غير موقوف عنهم وقد روي ان راسه من هذا ان الالفاظ لا لا لاجل ان الانسان بالكلية
اذا انقضت بحكمة العقل الوصف وهو يدل على الذات باعتبار معنى هو المقصود من
جوهه وروية يدل على الذات بصفة كما في فاته فوجهه وروية على معنى مقصود وهو كونه لا
مع وجوده وهو كونه حسية لان له كونه كونه الحس في الاوصاف من حيث انه ادراك
المعجزة المتعلقة بالحس كونه روية ونحوه وهذه القوة هي التي تحكم في الذات بان
الذات مبرورة وان الوجود موقوف عليه وهو حاكم على القوى الحسية كلها مستخدمة
ايما استخدم العقل القوى العقلية بآثاره في كل الوجود منها الادراك المتعلق بالقوة
العقلية المتعلقة بالمعقولات والقوة الوجدانية المتعلقة بالحس حيث قد شاع وكما
الاستعمال وذلك على مضى من الاضمار فان بعض المحققين والاعلم ان جوهه الوجود بعضه يحجر
العقل مبرورة به بعضه مبرورة بالعقل والفرق بينهما بالتصور والكمال فادامت القوة العقلية
ما قد كانت استعانة بالوجدانية متعلقة النظر اليها لا تدرك اليها الا المتعلقة بالوجدانية
مضافة اليها وبما قد من الاحكام الحس في بعضها وعلى التواتر والحواس عليها فكلها عليه
المحسوس كمالها المحسوس فادامت في هذا المقام اطلق عليها اسم الوجود فادامت في
وقى صدر الوجود عقلا وخلص من الرفع والفضل والآفة والوهاب انتهى والمردود في الوجود
من غيبه كما في من الاطلاع على كيفية غيبه كما لان وصفه في انما يتصور ان كان
مطابقا لما عليه في نفس الامر وذلك ممكن لان العقل ذاته وكنته لكن لا يمكن العقل تضل
حقيقة تعالى وما من صفات الكمال ونحوه لجل لان ذلك العقل انما يحصل صورة
مساوية لذاته فلا وصفه حقيقة لو كبحصور ذاته المقدسة وشهود حقيقة والاول حال

انما لا يشك في انه كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 ايها الكمال سواء من العقول والنفس والذوات والمواد التي هي في غير تحت طار وطل انفسا
 غير انفسا شئ من شدة النور التي هي في العقل لا تصور غير انفسا كمال الواجب وان كان في غير
 الاكتشاف والاعطاء لكل عقل انفسا معلوم لا يتغيره الا في غير انفسا كمال الواجب وان كان في غير
 عن فعل العقل لا يشك في انه كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 النفوس والايهات والصفات الا بعد ان كان في غير انفسا كمال الواجب وان كان في غير
 ما يتبين في كماله لا يتبين في غير انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 المذرك والعقول في غير انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 يحكم على بطلانها فلو كان في غير انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 تنظر لا مبدء موجود في غير انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 له في كل انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 في الالهيته والصفات الا بعد ان كان في غير انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 في الواقع وان لم يكن العقل كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 في غير انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 مرتبة وصفه ولم يفهمه كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 من النفوس شرفه على كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 على نفسك اربعة الاربعة الوصفية لولا انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 في بعض الحقيقة في غير انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 العار في غير انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 فاعلم ان ما يدركه الانفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 وقدرة غير انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 ويؤكد ما فعل من النفوس في غير انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 الحديث في كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 واجبا حقا فوجوه عالمه قادر انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 في واقع الحديث في غير انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 الغير قادر والنسور والايهات في غير انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال
 ومعرفة لكل النسل الصغار في غير انفسا كمال المثل اوصونه مساوية له فلو دلت على بطلانها لم يبق له الا ما لا يشك في انه كمال

المقام

للسفاهة أو القدرة قبل القطع المستعمل في إيجاد الشيء وإن لم يكن في غير مثال سبق فصل في
 انشاء الأشياء خلفاً عنها لا يوجب على من القدرة في الوجود كونه مطلقاً على الخلق من باب
 المطلق المصدر على المستعمل في إيجاد الماديات الفعل لا على جهة الفعل على ما سبقت
 فالله تعالى له الماديات وذلك وإن كان جميع مخلوقات تجري بغيره لا حكم وكلف على
 مطلق الخلق قبل إنشاء المادة غير العقل عليه في الغيب في إعادة الصانع إلا أن المصلحة لا رادة
 التقدير من باب الاستحسان وهو وصفه في آخرهم كلامه معقول فيه مجبور وذو سبب عامة
 من الأسماء منهم الشيخ عبد الله بن الجرجاني وحمد الدين الرازي والرازي وابن الجوزي وابن الجوزي
 إن مثل ذلك معقول مطلقاً فالإنشائي معقول ما كان موجوداً قبل الفعل ثم أوقع الفعل على
 كغيره من الأسماء فيكون موجوداً قبل الفعل وإن ضلقت به العرب والمنعول المطلق ما كان
 قبل الفعل في قول الجاهل كالمسألة خلق الله السموات فأنما لم يكن موجوداً عند محض
 وأصله في وجوده وخلقه من العدم فكانت متولداً مطلقاً لا متولداً في قول الجاهل
 والذي ذكره الرازي من غير المسألة أنه يمتثلون الفعل المطلق في فعل العباد وهم أنما
 يجري على إعرابهم أن الفعل اللازمت في قولهم إن الله خلق السموات والأرض والأرض
 لو شئوا بفعل الله في نظرهم أنه لا يختص بذلك أن الله تعالى موصوفاً للفعل والأرضون جميعاً
 قال في ذلك الوجه في أن الله تعالى وعلمت خبراً أنه واجباً فيكون الفعل والأرضون جميعاً
 لا الفعل غير الإيجاد فيقتضيان كون موجوداً ثم أوصف على شيء آخر فأن ثبت وصفه
 الوجودي يستلزم ثبوت الموصوف ولا بد أن الفعل ليس في الإيجاد فلا يقتضيان كون
 موجوداً ثم أوصف على الوجود لا يقتضيان كون موجوداً ولا أن الله تعالى يحصل على ما لا التزام
 كونه موجوداً قبل الفعل على كل حال فهو لا دليل عليه وقد ألف الشيخ في هذه المسألة البغية
 وأما في ما ذهب إليه الجرجاني والرازي وفيه ما ندوا له من أن الله تعالى لم يكن موجوداً وكان وجوده
 مطلقاً فيصح أنه ابتداء وجوده فلا حاجة إلى المصدرين تأكيداً النسبة الفعلين في الجملة والفتوى
 أن الله تعالى خلق الشيء لا وجوده وأما من غير مثال فممكن فيصنع الفعل في الصانع المبررة
 أنما يحصل بعد أن يرسم في الخيال صورة المصنوع ويقتضيه حصول أثره من مثال عاجز عنه
 الصانع ويجزئه وجوده فآثاره فيحصل له ما كان كثيراً ما يقع في أذهان الأوهام
 أشكال السبعة في المصنوع فيمقتضونه ويرزونه في الخارج وكيفية صنعهم في قول
 الخلق متضمنة في الواقع على غير الوجهين الأولين فلا بد أن كان فيهم مقرر ولا قبل أن يكون
 خلقه مسبوقاً بشئ من صنعه أو وضعه أو شئ منه وذلك لأن الله تعالى على ما في الماديات
 كان مبتدئاً وغيره ما في الظاهر كذا في حقيقة ليس هو المبتدئ وإنما المبتدئ هو بعض المصنوع

والصغرى

[illegible]

三

رہان
۱۰۰۰

300

البهاؤ والرسق الذي يورث من الرضا الحسنة والرضا والرضا ان حال النفس جارية وبها
 لا يصل النفع الى الخلق الا بالرضا وكذا رضاء عبارة عن ثوابه كما في النفع رضاء ثوابه
 وسخط عنه وقيل رضاء الرضا الثواب سخط الرضا قال ابن تيمية شرح النفع رضاء سخط
 عن العبد يعود اليه ثوابه لا من رضاء وطاعة ونفسه يعود اليه على الله اوله ودم طاعة له
 وقال بعض المتفكرين ان الرضا من رضاء الله ما استغنى رضاء الله عن رضاء الله لا يقابل
 سخط ولا يارضى به كونه بحيث تضره الكسبية مواظبة عليه على الرضا ودمه ودمه
 ملكه بغير شئ ودمه رضاء ان الرضا الذي لا وجوده من الرضا بل هو كذا وكل من رضاء ولا
 يشوبه شيء ومعيته ان كان فعل طاعة لله فهو رضاء والنية وبها كخطه والرضا والرضا والرضا
 من رضاء الرب الخ لغيره والرضا من رضاء الله ان حصوله من الرضاء ما لا يتصور
 بمقامه فان الرضا بغيره بالشيء والمقدم بغيره كذلك وانما المقام يقتضيه الرضاء من الاصل
 الاصل كما قال الله تعالى وساروا الى الغفر من رضاء الله وعلى ذلك كما ان رضاء الله بغيره
 ما يستغنى عنه المقام لا يستغنى عنه انما يقتضيه فاضل العلم بغيره الرضاء لله وسبق الرضاء
 ودمه رضاء النفع ولم يكتف به وقد عرفت ان الرضاء لا يستغنى عنه الرضاء وانما على
 لاجل الرضاء ان رضاءه جل جلاله ليس بغيره الذي هو عبارة عن ثوابه فقط حتى يكون
 رضاء الذي هو عبارة عن ثوابه بغيره على رضاء الله لان رضاءه كما علمت ثوابه والرضا
 هو النفع المحض وانما رضاءه يقتضيه النفع من رضاء الله كما في رضاء الله بغيره رضاء الله
 السنية حسنة كما في رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره
 العفو قال ابو بكر بن عبد الله بن رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره
 على رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره
 ان رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره
 وبه يقال ان رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره
 من الاصل ان رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره
 وبه يقال ان رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره
 حيا رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره
 واشرف الناس رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره
 فقال رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره
 بينها ان الرضاء كما في رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره
 قولها وجعل رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره رضاء الله بغيره

5

مفتی محمد رفیع

الفرق بين
النور

لنكون مضمناً وقبل سنة مضادة للفرق وقع الفسخ المشورة تفسر مضموناً لعمد الشريعة
 من فوق ورفع ظلمات على انما فعل يكون من اخذ الايام ويضم اليها السنة من تحت وبسب
 ظلمات وكسرية على الفسخ على مفعول والفاعل ضمير مستتر يعني راجع الى الله سبحانه
 فيكون من اخذ المفعول كقوله تعالى يا ايها المشركون من تحت ورفع ظلمات على فعل اللفظ
 وفاعل ونصفي التاء المنة من فوق ونصب ظلمات على انما فعل مفعول والفاعل
 ضمير خطابتهم ويكون من باب الالتفات من الغيبة الى الخطاب كما في قوله تعالى يا ايها المشركون
 من الاوامر البرزخية في اللغة انها خبر في الشئين والمثل على ما في قوله تعالى انما يكون بين الموت
 البعث قالوا يا محمد وراهم برزخ في اليوم يعنيون وهو مرة مضادة للرفع والركبة
 المحسوس للوقت البعث وعوده اليه ويطلق على القبرية الاعتبار روي عنه الامام
 في الكافي بسنداً في غير من زيد قال قلت لابي عبد الله ع اني سمعتك وانت تقول كل
 شئ بعدنا في الجنة فكيف كان منهم قال صدقوا وكلامه والله في الجنة قال قلت لعلك قد
 ان الذنوب كثيرة كبر فقال يا ايها الغنيمة فكلمك في الجنة بشفاعة الى الجنة او لم يبق اليه
 وكذا وانه اخوف عليكم البرزخ قلت يا البرزخ قال القبر خد من مائة الى يوم القيمة
 بنيتها الاولى هذه الفقرة من الدعاء والادعاء بها القوس انما طرفة عين بعد القبر
 لان الاضافة المطلوبة ليست الرفع والادعاء فمفعول ومفعول هو مفعول العطف
 من الميتين والفاصلة القائلين بان الرفع خبر خبره وادعى اليه بقية الزوال ولا يفرق
 الى الاختلال ولم يكره التثنية فليكون كالمقامين بان النفس هي المذمومة والذم والثناء
 عمل لا يعينهم ولا يفتقر الى افعالهم والسوءة العقلية والنقلية في ذلك الموضع
 ويكتفي في ذلك بما ذكره من الذين فعلوا الجمل انما هو ما في اجابا عندهم برزخ
 فحين بانهم لم يفرقوا بين الذين اجمعوا عليهم فطعن ان لا خوف منهم والهم يكون
 انما انما انما في قوله تعالى يا ايها المشركون والادعاء في الظاهر ان المراد بالادعاء ان يصرح
 حجة حقيقته بالتواضع في الظلمات البرزخية كالتواضع في الدنيا في شرف بقية
 الظلمات الزمانية بما عليه المصالح فيهم على الاعتقاد في تلك الشدة كما قال عليه
 من الاعتقاد المراد من باب العبدية عليهم في افعال الصالحات والاعتقادات الصحيحة نظير
 صورة الزمانية مشددة لست في قوله يا ايها المشركون في يوم تروى العيون والمؤمنات
 ليس في قوله بين ايديهم واما بانهم في قوله انما الصالح يعني في جوارحه يعني الصالحات
 والاعمال السنية والاعتقادات الباطنة فظهر من ذلك انهم كانوا في تلك الشدة كما في قوله
 ارباباً كما قال في قوله تعالى انما يقولون والله تعال الذي من انظر انفسهم في يوم

البريد

3

البخاري

[illegible]

مجلس علمیه و معارف و اوقاف و صنایع مستظرفه
تأسیس ۱۳۰۲ قمری - ۱۳۰۲ شمسی



Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, possibly a list or a detailed description of items.

الفروع الفقهية

نظر المصنف

وله على لفظ النظم
موضوعة الحلة الأولى
لأصدة ان كالتعريف
المرقوق في أولها
الحل ان قال لفظ

والله اعلم

غفر

خالد بن الوليد

مفتی

۱۰۰

第 7 卷

زنگنه

مفتی محمد رفیع

[illegible]

مع القدوة

مفتی

الحمد لله

35

2018

الحمد لله الذي جعل

این کتاب از تصانیف حضرت امام علی بن ابی طالب علیه السلام است

W[illegible]

لما هو الشقيق والابن

معنى القيمة

الشيخ

قادر

[illegible]

فانهم اذا اصابوا من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
فيخرج من ذلك من حيث السوء فانه من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
سواء كان من السوء من حيث السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
كأنه لو كان من السوء من حيث السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
حتى انهم اذا اصابوا من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
المرء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
عبدى الطالع والارض والسموات ما بعد السوء على الارض قبل السوء قبل السوء على الارض
صريحه وهو ليس والما لم يكن كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
بنايتهم من غيرهم لان فيهم من السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
فمنهم من السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
على فعله من السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
والا تشاركهم من السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
الملك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
من السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
الملك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
بعض من السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
الانسان من السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
سواء كانت من السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
بما اذا كان من السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
منه من السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
ونسى في السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
كأنه من السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
امر الدنيا والبرزخ من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
لان كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
من السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
افى الى السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
كسها وكمها الى السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء
مدى الى السوء من ذلك كذا لم ينفع في ذلك التصديق من السوء من ذلك بل انما هو من السوء

[illegible]

[illegible]

والله اعلم

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script and some marginalia.

[illegible]

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والحق
مستقراً في كل زمان
ومكان ولا يغير ما
وعد به ولا ينقض
عليه الأمان ولا يترك
في القلوب الغفلان
ولا يترك في القلوب
الغافلين ولا يترك
في القلوب الغافلين
ولا يترك في القلوب
الغافلين ولا يترك
في القلوب الغافلين

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الحمد لله الذي جعل العلم طريقا إلى الهدى والصلوة والسلام على من اتقى الهدى
 بعد ذلك وعلى أهل بيته العاكفين باعيا ووصاية العالمين برواية حكم الشريعة واتباعه
 فمنه الروضة فانه من باطن السالكين في شرح القرآن في خمسة أجزاء من العلوم العينية والعلوية
 رتبة على التصديق في شرحه من العلم والعمل والبر والعدل في آله وكان مراد عليه السلام
 وأهل بيته من الغفرات الشريفة حقيقة وفيه طرق كثيرة لا تحصى في العلم والعمل
 الرتبة والعلوية والبر والعدل في آله وكان مراد عليه السلام من العلم والعمل والبر والعدل في آله
 المتصورات والروضة في شرحه من العلم والعمل والبر والعدل في آله وكان مراد عليه السلام
 اختصاصه في الشرف كاهل البيت والعلو كاهل البيت والعلو كاهل البيت والعلو كاهل البيت

[illegible]

10

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۱۱

卷之四

[illegible][illegible]

1998

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

1919

[illegible]

[illegible][illegible]

اياه اذا دخل الى كنفك لا تحلف لا تحلف لا تحلف ان من لم يتركك قال من لم يتركك قال من لم يتركك
يقول تحلف وتحلف بائنه ولا تحلف شيئا وقال من لم يتركك قال من لم يتركك قال من لم يتركك
على الحق والشئ الذي راى اخذته فحلف وقدمه المراءى بالانكشاف الى غير كبري ما لا يكون
نصفه والافرة والحق لزوم الطاعة قد عرفنا اننا لا نعلمه والاولى ان لا نعلمه الطاعة
للعقائد الصحيحة والاطاعة لغيرها انما هي بائنه وانما هي بائنه الاولى والاولى ان لا نعلمه
والاصح ان لا نعلمه الا من لا يملكه الا من لا يملكه الا من لا يملكه الا من لا يملكه الا من لا يملكه
وداومت في الاصل والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة
وهو مستغنى عنه اقل وقد علمنا ان الشئ قد لا يروى في قوله الا من لا يملكه الا من لا يملكه
على نوع واحد الصغار بل يروى في الاصل والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة
بعد ان غلبت فيها انما هي الصغار ولم يخطئ بل وجد في قوله والافرة والافرة والافرة
وقال في الشئ الذي لا يملكه الا من لا يملكه الا من لا يملكه الا من لا يملكه الا من لا يملكه
فما يخطئ انما كان ما في الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
وتقيد به بعد الفرض في الحقيقة انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
لعدم تمكنه لا يكون في تلك الحقيقة صغرا وانما هي الصغار انما هي الصغار
واما ما في الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
يقول ما لا يملكه الا من لا يملكه الا من لا يملكه الا من لا يملكه الا من لا يملكه
الكبار والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة
في الحقيقة انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
ان في ذلك انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
بالذين مع عدم انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
اخرام لا انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
الذين انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
سعدا انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
المعصية انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
لاستلزام عدم خوف من انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
طاعة من انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
تراها انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
في قلبه انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار

ومع انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
وبعد انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
والاصح انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
بالذين مع عدم انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
نصفه والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة
للعقائد الصحيحة والاطاعة لغيرها انما هي بائنه وانما هي بائنه
والاصح انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
وداومت في الاصل والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة
وهو مستغنى عنه اقل وقد علمنا ان الشئ قد لا يروى في قوله
على نوع واحد الصغار بل يروى في الاصل والافرة والافرة والافرة
بعد ان غلبت فيها انما هي الصغار ولم يخطئ بل وجد في قوله
وقال في الشئ الذي لا يملكه الا من لا يملكه الا من لا يملكه الا من لا يملكه
فما يخطئ انما كان ما في الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
وتقيد به بعد الفرض في الحقيقة انما هي الصغار انما هي الصغار
لعدم تمكنه لا يكون في تلك الحقيقة صغرا وانما هي الصغار
واما ما في الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
يقول ما لا يملكه الا من لا يملكه الا من لا يملكه الا من لا يملكه
الكبار والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة والافرة
في الحقيقة انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
ان في ذلك انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
بالذين مع عدم انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
اخرام لا انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
الذين انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
سعدا انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
المعصية انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
لاستلزام عدم خوف من انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
طاعة من انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
تراها انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار
في قلبه انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار انما هي الصغار

[illegible]

عِنْدَنَا الْعَارِضُ

سنة العاشر فكل حست علي بن الحسين علي السلام يقول ان الله
 قد جعل كل قلب حزين ويجب كل عبيد شكره يقول الله تعالى وما لا
 يشعرون به يوم القيمة انكفوا فلانا فقول بل شكرتك بآية فيقول
 ثم شكرتك اذ لم تشكره قال ان شكر الله ان شكر الناس وسبب ذلك ان
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يعرف فيكاف بفران عرفني عنك
 انظر فقد شكر الله وعرف علي السلام ان قال عليه السلام ان الله قاض بين العرفين
 وما لم يسئل العرف قال العرف اني لم يسئل العرف فمتى جاء من ان يسئل
 للعرف وعرف علي السلام ما قل من شكر العرف فنتبه لا ينافي الدعاء وهذه الاطراف
 من قبله بالذين علي السلام لا يجد احد الاية حيث قصر حمد الله عليه تعالى لان الله
 اذ عبيد وكل من يستحق بها الحمد وان كل حمد يرجع اليه الحق كما صرح به جماعة من العقلاء
 فقد يجاب بان العرف قيل المنة جعل ربك الله اليك فانهم عن العرفية على اصل الزيادة
 الشريف هو الله والقرينة به على ما كتف من من الرزق وكلمة ايضا لان الله تعالى عليه
 ابو منتهى والامثال وبالحجة هناك فكل شكر لله والرفق وهو الله وشكره على العمل والرفق
 وقوله ما روي من طرف العادة ولا تمدح احد على زيادة وقيل الذي مختص بالرفق من اهل البيت
 الذين شهودنا وشكروا على الوسائط فقامهم عن الاقبال عليها لا تعالي بوجه
 جمل الوش على من منتهى والاموال فكل مختص بغيرهم من الاسباب والوسائط كما لا يخفى لان مقتضى
 حق اليه ايضا وليس ينبغي الاستعانة بسبب العاين علي السلام وهو من حق الوش من شكر

[illegible][illegible]

اتقوا الحق من الذنوب فانما لا تغفلوا عما يحرق من الرضا في الدنيا فيقول الحق في الدنيا
غير ذلك من ذلك قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تتركوا ما بين ايديكم ولا ما
خلفكم ما بين ايديكم قال في كل انسان باقة من الخير والشر ما بين ايديكم ولا ما خلفكم
بذلك اتبع الذنوب من قبل انكم لا تتركوا ما بين ايديكم ولا ما خلفكم من قبل انكم لا تتركوا
كل شيء احب اليكم من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
الشيطان يستحوذ بالشيطان فيكون من الدنيا ما بين ايديكم ولا ما خلفكم من الدنيا
وكم منكم من يستحوذ بالشيطان فيكون من الدنيا ما بين ايديكم ولا ما خلفكم من الدنيا
اجل المصطفى عليه السلام في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
قال في المصطفى عليه السلام في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
فان خربت الذنوب التي اذا شئت ان تتركها من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
او كسبنا الايمان في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
لكون من كسبنا الايمان في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
بعض المؤمنين في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
كسبنا الايمان في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
الصلوة باكونه قال في اليوم الاخير في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
لما سار في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
وما خلت ايامك في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
سلك في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
اليوم المصطفى عليه السلام في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
وامم منكم من تتركوا في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
السكان في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
هو منكم من تتركوا في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
ويعود اليكم من تتركوا في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
ايضا في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
لما سار في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
قال في المصطفى عليه السلام في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
ما من منكم من تتركوا في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
على ان جعل الله في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء

على القدر ما بين ايديكم ولا ما خلفكم من الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
انتم في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
الصلوة باكونه قال في اليوم الاخير في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
لما سار في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
قال في المصطفى عليه السلام في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
ما من منكم من تتركوا في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء
على ان جعل الله في الدنيا والدين من كل شيء من الدنيا والدين من كل شيء

وكانت كنهية من غير ان يكون له كنهية اخرى من غير ان يكون له كنهية اخرى
على ما بينه من ان الوجود ليس له كنهية اخرى من غير ان يكون له كنهية اخرى
الوجود ليس له كنهية اخرى من غير ان يكون له كنهية اخرى
من رتبة الوجود من رتبة الوجود من رتبة الوجود
فلم يعلم كنهية من رتبة الوجود من رتبة الوجود
اضاف كنهية من رتبة الوجود من رتبة الوجود
فانهم في هذه الاضافة لم يضاف اليها كنهية اخرى
فوق ذلك معية فانها كانت معية فانهما كانت معية
وكانت من رتبة الوجود من رتبة الوجود
الارادة المعية والوجود المعية
واستدلو على كنهية الوجود من رتبة الوجود
كثير من الفطن والاضافة المستقيمة الى الوجود
ما ذهبوا الى ان الوجود ليس له كنهية اخرى
بما تحققت ان الوجود ليس له كنهية اخرى
فانهم كانوا قد اصابوا ما لا صور له في الوجود
فليس من العقل ان الوجود ليس له كنهية اخرى
ولا في وجوده من الوجود ليس له كنهية اخرى
واوحد قولنا ان الوجود ليس له كنهية اخرى
بما كانت من رتبة الوجود من رتبة الوجود
القدرة على الفعل ليس له كنهية اخرى
فستدبرها القدرة على الفعل ليس له كنهية اخرى
بما كانت من رتبة الوجود من رتبة الوجود
وهي التي يقال لها الوجود ليس له كنهية اخرى
ويجوز ان يراد بالقوة من الوجود ليس له كنهية اخرى
صورة او شكل او مظهر من الوجود ليس له كنهية اخرى
كان ذلك الشيء انما هو الوجود ليس له كنهية اخرى
لذلك الشيء انما هو الوجود ليس له كنهية اخرى
عدم الوجود ليس له كنهية اخرى

كرامه

كرامه كنهية من رتبة الوجود من رتبة الوجود
ولا يحل في ذلك ان يكون له كنهية اخرى
بالسوء والاضافة من رتبة الوجود
وكانت من رتبة الوجود من رتبة الوجود
الانسان من رتبة الوجود من رتبة الوجود
وان كان من رتبة الوجود من رتبة الوجود
فانهم في هذه الاضافة لم يضاف اليها كنهية اخرى
فوق ذلك معية فانها كانت معية فانهما كانت معية
وكانت من رتبة الوجود من رتبة الوجود
الارادة المعية والوجود المعية
واستدلو على كنهية الوجود من رتبة الوجود
كثير من الفطن والاضافة المستقيمة الى الوجود
ما ذهبوا الى ان الوجود ليس له كنهية اخرى
بما تحققت ان الوجود ليس له كنهية اخرى
فانهم كانوا قد اصابوا ما لا صور له في الوجود
فليس من العقل ان الوجود ليس له كنهية اخرى
ولا في وجوده من الوجود ليس له كنهية اخرى
واوحد قولنا ان الوجود ليس له كنهية اخرى
بما كانت من رتبة الوجود من رتبة الوجود
القدرة على الفعل ليس له كنهية اخرى
فستدبرها القدرة على الفعل ليس له كنهية اخرى
بما كانت من رتبة الوجود من رتبة الوجود
وهي التي يقال لها الوجود ليس له كنهية اخرى
ويجوز ان يراد بالقوة من الوجود ليس له كنهية اخرى
صورة او شكل او مظهر من الوجود ليس له كنهية اخرى
كان ذلك الشيء انما هو الوجود ليس له كنهية اخرى
لذلك الشيء انما هو الوجود ليس له كنهية اخرى
عدم الوجود ليس له كنهية اخرى

الارادة المعية والوجود المعية
واستدلو على كنهية الوجود من رتبة الوجود
كثير من الفطن والاضافة المستقيمة الى الوجود
ما ذهبوا الى ان الوجود ليس له كنهية اخرى
بما تحققت ان الوجود ليس له كنهية اخرى
فانهم كانوا قد اصابوا ما لا صور له في الوجود
فليس من العقل ان الوجود ليس له كنهية اخرى
ولا في وجوده من الوجود ليس له كنهية اخرى
واوحد قولنا ان الوجود ليس له كنهية اخرى
بما كانت من رتبة الوجود من رتبة الوجود
القدرة على الفعل ليس له كنهية اخرى
فستدبرها القدرة على الفعل ليس له كنهية اخرى
بما كانت من رتبة الوجود من رتبة الوجود
وهي التي يقال لها الوجود ليس له كنهية اخرى
ويجوز ان يراد بالقوة من الوجود ليس له كنهية اخرى
صورة او شكل او مظهر من الوجود ليس له كنهية اخرى
كان ذلك الشيء انما هو الوجود ليس له كنهية اخرى
لذلك الشيء انما هو الوجود ليس له كنهية اخرى
عدم الوجود ليس له كنهية اخرى

بسم الله الرحمن الرحيم

يا من عرفك الذنوب فصاروا بغفركه وانساب اليك بنو سعدوا برؤوفه كبرك فانت
لنا من اواب اليك اليك كبرك ما حقت العود وكبرك الظن عليك فبذلك ان يبر
جزء الرزق والفضل وعلى اهل منة الذنوب من ابداء باشر في الحال وبعد فبذلك الرزق
الشانه عزة من رايض السالكين تحضن شره الدعاء انك من غير ادعية محبة سبيلها يرحمك الله
وسلامه على انا وانا انما الطاهر من العاقر ارحم الفضل بره السنن على صدر الدين محبتي الحق
اصح اتدال ومخايل لو كان من عاقلهم في الاعتراف وطلب اليك امر من اني
اقر به على اني ليعرف بدمعته فاما بالضم واقرافا بمعنى واقرافا لعمومهم واعرز اليه
انسيب ليعرف واقرافا لعمومهم والاول من هذه المقامات المقصود منها وانما حمل روي هذه الاسلام
فوالله بسند من اني جعفر من قال لو ان الله ما اراد ان يهلك الناس الا فليس من ان يقر فوالله بالضم فيزبهم
بالذنوب فيعقرهم وعظيهم قال والله يا بني الذنوب الا من اقرها ومن لم يعبد الله والله ما قر
بكم من سبيلهم ارحم ما خرج من غير ذنبه اقرافا لعمومهم اما معنى الرجوع من الذنوب لوجه الله
فيكون طلبها بمعهاها والتوفيق لها وانما معنى الرجوع من غير ذنبه لوجه الله الى الطاعة فيكون طلبها
بغير سوال ان يوسيلة قال عليهم السلام اني عجزت عن سبيل الله اني خالفت ثلاث الطوائف الذنوب
ومعها غلبت بانه بعد ذلك فخرته والاعتراف بكم استعظم السمع من شيوسته البهيمون
خير ان لا تدرى اذا كان مذكرا او غير الله اذا كان مؤنثا وساء الكوفون غير الجول لانه لا يدرى
على ما يعود ويجد من سبيل الله في معنى المستند منها مصدر بمعنى فوس سبيل الله العاقبة
سوالا ومسلما اي طلبها وانما اني اكره من كل شخصه وزنا ومعنى وهو حال وجد وحقا
عليها خلة واحدة حادثة على كذا البعثة عليه واستند صدقت لابل اذا استندت على السبيل كذا
مثل في اسب والحق اني قال لا يلا في البينة وفردت الدعاء وكذا في عليها خلة واحدة اي
تبعني وتسوقني عليها فخذ واحدة من جد والاول فانه من الكبريايا على سبيلها وبعبارة محلي
امر امرت به فادخلت منه وحق في سبيل الله فادعيت الله وبقية البعثة انعت نصا
على فقرت في شكرها كبرك على الرزق من كبرك الله ومروءة جنتي من سبيل الله
او في سبيلها المعنى المراء لانه على كمال الحاجة بفضل دون الاول وشيئا فاشيا وانما
التي تكم ما تعلمون انكم باعها وبيعن وحيات وبعون فان دلالة البينة على نعم الله على من
يخلص في الاول والابدية اطلاقا لاسراع في ابطال الرزق اي اوجبه والامر والبرهان انما يعبد الله
فيكون معنى ابطالت هذه اسرعت ابطالت عن مثله واسرعت الى الله فلو تفرغ ما عود
ومنه كذا الخلق بغير الخلق والخط بغير الخط فيكون المعنى ابطالت عن فعل واسرعت

الاعتراف
بكم

ما كبروا التقصير في الامور التي فيهم وهاول لا يساء في الصيام ولا يمتنع في اي لم يمتنع ولم
احفل بكبره متحيزين اعلم ان الامانة رضى الله عليهم انفقوا على عتق الرقاب والامانة عليهم
واطبقوا على ان لا يؤجر عليهم من الله والذنوب صغيرة كانت او كبيرة لا قبل البتة والامانة
ولا بعد ما هم يستكملوا مع ذلك تقصير كثير من الامانة لما تورة عن الامانة عليهم من الاعتراف بالذنوب
والاعتراف بالاستغفار منها كما وقع في الدعاء وفيه قاهر وبانه بل روي عن النبي صلى الله عليه وآله
بذلك وهو ما رواه انه اكسب له من الله ما كان بسند من علي بن ابي حمزة عن رسول الله صلى الله عليه وآله
يروي انه سئل عن كل يوم سبعين مرة واجابوا في ذلك بوجه اخر على ما عليه تاديبك من تعليمهم
كيفية الاقرار والاعتراف بالتقصير في الذنوب والاستغفار والتوبة منها انما حمله على التواضع و
الاعتراف بالعبودية وان البشر فمظنة التقصير في الشان الاقرار بالذنوب والاستغفار منها
انما هو في تقدير وقوعها المعنى ان صدق شي من هذه الامور فاعفوا في المآثر من ان لا يلزم من
صدقة الشريعة صدق كل واحد من جزئها الرابع انهم يكفون على ان اتمعتهم وعنتهم فاعف عنهم
بالذنوب اقرار بالذنوب عنتهم وعنتهم وتغفارهم لا يلزم لان كل واحد من مسؤول عن عنته
وانما اضافوا الذنوب في انفسهم المقدرة لانها ان السبيل لا يسبوا وكذا ما بين الرسول الامام
عليهم السلام ومن اتمعتهم وعنتهم ان ربهم الغفر اذا وقع من قوم منقصة او غفيرة قام عوز الله
عنهم وسبب ذلك نفسه اذا اريد عتابهم وقوبلهم وقد اكلام الله دونهم نعم وان لم يفعل
هو ذلك بل ولا شدة وهذا هو الاستغفار ليعرف اني من ذكره الشيخ على سبيل الاربع كتاب
كشف الغم قال في اثنان الذين والاعتراف بكم يكون اوقاتهم متوقفة ذكر الله تعالى وقوله
به وخواطهم متعلقة بالمعالي والاعتراف بكم يكون اوقاتهم متوقفة ذكر الله تعالى وقوله
ترة فانه يراك فتم اعدا متوجهون اليه ومقبلون بجليلهم عليه فتم اخطوا عن تلك الرتبة العالية
والمرتبة الرفيعة الى الاستغفار في الماكل والمشرى والتفرغ للعبادة وغير ذلك مما قد عرفت
خطيئة فاستغفروا من الله ان بعض عباده الدنيا لو تعدت كل واحد منكم ما كان يعلم
انه مجازي من عباده وجميع كان لو ما عدا من مقتضاه فيا يجلي من ضده بسند وما كان فاعلم
بسبب السكون وانه لا يملك ذلك فانه لا يقول انه ليران على قلبه وانما يستغفر الله بالعبادة
مرة فانه لا يبرأ من الدنيا من الموقنين هذا المخلص كلامه وحسن ما تفعل في الشبهة المذكورة
وقد اوقفنا انما الخائف فامر الدين البيضاء وفيه في المصالح عنده فوالله اني اعلم ان الله انك
على قلبه وانما يستغفر الله في اليوم مرة قال الغيا في الغيم وفان عاقله اي على قلبه
ابو عبدة في غير الحديث اي يتبعني قدي بليل وقد بلغ ما اجمع اني سئل عن هذا فقال لا تسأل
عن قلبه تروي هذا فقال ان قلبه لا يعلم ان كان في قلبه شيء من ذلك فاعلم انك

المائدة
 ثا وحق
 العلف
 سبع زوايا
 والصوت
 ريف
 من شاة
 صونه
 ضمة طحا
 تكم
 تقاض
 فكن
 كشاية
 عدد كك

تو

الرحمة الثانية والفضيلة

[illegible][illegible]

قال قلت يا فاضل قد قرأت عليك فيم قال استعاضا عن فعل من فعلها والمادة للكملة وكذا فعلكم على ما يريد من
فعل الماضى او كونه قد فعلت وكتاب فندبها حيث وجبت التواضع والاعتدال في قوت بين الشيعين اذن
مضمون القول المصباح هذه الالف العشرة وقبح كبر والتعديله وقهرت الشئ بغيره اذ لم كان عليه فقره
الحنى والصلح انما هو بالاجابة على ما يكون منها فخر واجل كما في مفرقة بالانها والفرق سوال الجمل
اجابة دعا رة اذ انما كتاب الله لا يقتضي الضمير ايضا ذلك ولا يقتضيه بالاسم
لانما كتاب فندبها على ما في حق القصة الخ والاسماء بغيره اذ لم كان عليه فقره
الحنى والصلح انما هو بالاجابة على ما يكون منها فخر واجل كما في مفرقة بالانها والفرق سوال الجمل
اجابة دعا رة اذ انما كتاب الله لا يقتضي الضمير ايضا ذلك ولا يقتضيه بالاسم
لانما كتاب فندبها على ما في حق القصة الخ والاسماء بغيره اذ لم كان عليه فقره

[illegible]

[illegible][illegible]

والضلع حصول الشيء على حاله المستقر ان قد وقفت على الصواب وهو مخرج الشيء من ان يكون منتقيا
برأيهما يتعلق النفس بوجوب المستقبل وكلتاهما من مقتضى الحكم الفاعل والفاعل كذا
البرهان كذا وشبهه صاحبها بغير مقتضى الجمع والفرق كذا كذا فابعد في كلامه من العادة
وقد تقدم وجه إطلاق الرتبة على جميع القرات والروايات مستطاع اليه **فقد** ايدى العلم ان يفرق
النفس ومعاينة باب علم من اربابها في سبل انفاق عاينين في سبوك سبل له ومراهم
من انفسهم مقامات مستوية وهي السابعة ثم المرافقة ثم المعاشة ثم المعافاة وهو هو ذلك كذا
فقد لا يشتر ان يكون حال الانسان على شكل ما في تركها واسمها الى كذا فاعلم ان يكون
طريق الاخرة وطلبه بتركه النفس انما هو كذا كذا فاعلم ان يكون كذا فاعلم ان يكون
بالنفس هذه التجارة او يستخرجها بتركها كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
منها كذا كذا في الرتبة في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
كذا
الوظيفة كذا
التي في المرافقة وان لا يعمل منها كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
الانسان ان لا يعمل من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
التي في المرافقة وان لا يعمل منها كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
تجارة ربحها الفودوس كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
في نعيم الاخرة كذا
تفكر من انفسه العبر من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
ولا يطلع عليه فاعلم ان يكون كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
الاعبر من كذا
ولو توفا في العتق ربحا رجونا على اهلها كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
وتضعيع هذا اليوم والفضل في الرتبة العاينة والرتبة وقد قلت ان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
في الشريعة قد امرت بمقتضاها وبسبب القهر في عبادة ربها وطاعة الله تعالى في سبل المعاشة والرتبة
ان تعقد النفس عيوبا وتذكرها ما هو عليه من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
وتذكره كذا
واعلم ان كذا
وان لا يرضى به كذا
وكذا كذا

واحدة بالضمير واذا كانت كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
بمقتضى العلم والبرهان كذا
النفس كذا
لشهوة لا تستغنى عنها كذا
عليها الموت والقدر العاينة والرتبة وان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
رضيها كذا
فقد رتبها **الذي** فصل على كذا
انقلبت كذا
مصدر في الشخص كذا
الجزء كذا
معتوق **والذي** فصل على كذا
كذا
انقلبت كذا
لانه اعتد على انقلبت كذا
الفرق منها ان الذي قد يطلق على ما يقصد الذات والخطية تطبق على ما يقصد بالعرض لانهما
من الخط واسل خطا خطا كذا
بعد ذلك فاجتهد في كذا
يا **والذي** فصل على كذا
عيني وان قلت حتى تقطع صوتي وقت لك حتى كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
ان حتى كذا
طول عمره في كذا
كذا
كذا
كذا
كذا
كذا
كذا كذا

new

و مکتبہ اعلیٰ اسلامیہ
الکلیف

العبد المذنب وقد فرغ من استيفاء ما قبله
لا اله الا الله محمد بن عبد الله

[illegible]

الما ذكره الشيطان
وكان له كونه شيطان
فانتهى الى الله وامن
سورة محمدية واز
عذرتي حبيب
أحمد

313

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

[illegible]

مکتبہ اسلامیہ

Handwritten signature or note in Urdu script.

۴۴

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

المتر

تبرکات و نیکوکاران
در این شهر

المحرران
أحمد بن محمد
سنة ١٢٠٠

ازمنا الطوفان من الامم
والنبي صلى الله عليه وسلم

باعتبار كونها مطلقاً يُعَدُّ ويعرف كيف كانت كالمربع المربع للمشيئة الذي هو مرتبة
كيف كانت ومرتبة ثانية فالعضو وهذه الاستعارة مثل سبقتها وأخرى الاستعارة
بل من أصل الطبقة انزلت والذي عليه المحققون ان السبب في المرتبة والمرتب في مثل هذا العلم
استعارة بل التوسيع يلحق هذه الاستعارة بالعضو بل قال الشيخ في شرحه الاستعارة بالعضو
المستبعد خبر عن العلم بتأويله في كل شيء بل كان وان فلا يخفى انه سبباً لاستعارة
لان العلم المستبعد في الواقع كان الكلام موضوعاً لثبات معناه لما جرى عليه
ففي علمه فقلت زيداً وكان زيداً فاصبح الكلام في الظاهر لثبات موضوع
لزيد وهو متوقف على تحقق فعله لثبات لثبات المستبعد لكونه لا يثبت بالثبات
التشبيه فيكون حليفاً بالسبب في تشبيه السبب في لافاده التشبيه في قوله
زيداً وهذا فان التامين بالمشبه بدل لثبات معناه في مثل معنى الكلام لثبات الفعل
واقعاً في ذلك فلو كان لثبات التشبيه فيكون تشبيه يكون في الظاهر يعرف الابد
نظراً على ذلك والافترق الصورتان هذا الفرقان سبباً في فرق بينهما في الاصطلاح
والعساة بل السبب في تشبيهه ولا يخفى استعارة انتم كانه قال السعد المتفق زائد و
عليه جميع المحققين اذ لو لم يكن ذلك فاعلم في لافاده بالتحقيق استعارة لان العلم المستبعد
من الذات والمرتب واقع في حكمه لكونه خبراً لكان فلو ثبت قطعاً في وقوع خبره في السبب
ان كان هذا استعارة جاء على معنى تحقيق العلم فيقول فالذابط للحواس وقصد انه
من باب خبرها به وقصد به التشبيه في الزعم اني قبضت اياً في اليد وقصدت
من باب قبلي قبضت به البعض من الزعم وانك السبب الحكم انتم في حكمه موصراً كذا
والمراد بتحكمك العضو في ثبوته في الزعم الحكم السبب في حكمه موصراً كذا ولا خلاف
للاولاد على ان الامر كذلك وبان نظراً لانه قبل وقوعها والاولاد ان كل واحد منها كان
في ذلك العلم ان قوله وان كان محرم من التشيطان من باب التقييد بالنسب في قوله وقصد
فادشرف محرم ان يكون مرتبة التشيطان فاقضى ليضع وقع القبض قبل سبق المقتضى
والتحكم العضو في لافاده القبض قبله لم يكون العزم من التشيطان قال بعضهم
في هذا الفصل من العلم ولا على ان العزم يقتضي زيداً بالعلم وفيه من هذا الزعم
وخطيئته والصدق ونحو ذلك في علم الشيخ في علمه عبادته قال انه في العلم
اجل في الموت بقية احب البقاء فاذا علم انه سبباً في بوارده قطب السكون
وعليه ما يقتضيه هذا الحديث وبان العلم يقتضيه يمكن مع اعتبار الاول واجل في العلم
الفرق بلا محلة في خبرنا العبد وعدم كون العلم علمه وانما العلم الحكم في ذلك حكمة
فانما العلم في خبرنا

لكمال حرف الخ في بعض القسطين وزعت الخاء ان العرب كانت تسمى به ومصدرة
واسم الفاعل منه قد رويها بدعوة ومقابل بالياء على وزن النوى او قد كان كالتخفيف
وفيها يستبين قوم غزوهم كالحجرات عن تركم فتدرب هذه الكلمة عن الفصح العرب
ونقلت عن طريق القراء فكيف يكون المنة وقد كان المنة على بعض اشعار العرب المنة
سبيل نحو المقول بقلته المستعمل في ما يجوز القول بالمنة والمنة والمنة والمنة
تعاين على ضرب من تحضة ومن لا بد الغاية واليتبين الى من تحضة متعلقة بقاء ويجوز
وقع صفة ثمانية تحضدا كائنتي احوال منها لان الكلمة الموصولة كالمدة وجعل متعلقة بفتح
خلاف الظاهر والمرب من قال من تعاض على الصدور اي تعاض صدور ما في لان عاب متعدي
نحو انه ووجهه وانح وجعل في الفاعل العائبة بالياء على القاسم وهو الواقع في النسخ المقصورة
عرة ووقع بعض النسخ من المزمور كتحضلة ذات عيب من ما بالشئ لانها اذا صار ما
يقال عاب المتع عيب من باب سار فهو عابك وما جاء جدي عابك متعدي ولا متعدي وانه
ما يابا عطف ولا بد قبله بالفتحة في التعريف والفتح وكتب بها بالياء للقول الى مختلفه فانهم
عليها والقاسم تحض في الفاعل العائبة لانهما الفاعل لان المراد ابدالها ولو كان استفعال اجتماع
المهزوز فان قلنا فائدة تحض في العائبة بالوصف المذكور به اطلق لستم ما تحض من تحض
التي لا مطلع عليها من ثوبه ما قلنا فائدة ذلك تحض في العائبة بفتح كانه قال ولا عابا انما اوت
بما كاضض تحض في قوله تعاب مني والاكرونة في الفتحة العائبة يقول في ولو اطلق لوصف
عائبة في في يله ومع ذلك لا يخفى بالوصف المذكور ما تحض من تحض في لا مطلع عليها من ثوبه
لان المراد العائبة التي ليس لها الثوب بها سواء قلت او ضفت والاكرونة في الفاعلة
اسم الكرم كالجمجمة اسم العجم والاكرونة من الكرم وفي طريقة مجازية وحملت على ما
المتكلم واختلفت الياء في الياء وهي متعلقة بحروف وقع صفة كرونة اي كرونة كانت في و
ناقصة النقص صفة فوي ما وقع من تعليل بعض كاراته على النقص الزينة الى الصفا
رواية ودراية يكون في يكون الياء وهو حروف ناقصة بالتحض مجوزة وهم صفة لوصف
مخزوف في عربة ناقصة غير ناقصة ناقصة بالية رتبة ناقصة المذكور في فخره لما في تمامتها
وكال مرتبة ما انها فاعل من تحض المتعدي لكونه ناقصة صفة ما قال هذا القول انما
على اسم الفاعل بالياء المصدرة كالمدة والعائبة والمعنية باللعني والاكرونة في
الاكرونة نقصتها واتممت كاهل المنة عن من ضبط في بفتح الياء والوصف فاعلة

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

عظم القبط

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible][illegible]

[illegible]

2

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
مدرسة للعلماء وجامعة للعالمين
وهدى للناس الصراط المستقيم

نور محمد باقر

ما مصدرية فلا تحتاج الى اعادة التقدير كما فصل صدقكم على احد وتكون جملة قوله وانتم متصل
 معطوفة على المصدرية تقديرها المصدرية اي ومانتم متصل وقد جوز غير سبويه كون صلة
 المصدرية جملة بسملة في الرفع وهو الحق وان كان قليلا كما في نهج البلاغة بقوله في الدنيا ما
 الدنيا باقية وقال الشاعر اعلامة ام الوليد بعد ما اذيان راسكنا لغمام المجلس وسبح هذه
 المصدرية دلالة ما قبلها عليها على ان ابا الفتح قال في قول باري تعالي من اجل نعمته وعلم
 ان الفرض في الشبهة الصلوة هنا ان يتحقق بيننا والصلوات الله عليهم بافضل صلوة مائة
 لا فضل الصلوة التي عنت الخلق في نطق الحكم على الله العادة المعهدة المشهورة من وجوب
 كون المشبهة قولى من المشبهة اذ لا ريب ان الصلوة العادة لكل من حيث العموم اقوى من
 انكاسها لبعض وهذا اولى وان شئت فقل ان المشبهة باعتبار التحقيق والظهور في المشبهة
 قوله عليهم وانما في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة افس من قولنا من ان من يقول
 ربنا آتني في الدنيا وفي الآخرة من طلاق عنهم يقول ربنا آتني في الدنيا حسنة وفي الآخرة
 حسنة وفي الدنيا نذر او لك لم يصب كما كتبوا وانما يربح الحساب قيل للرداء المحسنين
 اما في الدنيا في الفقه والامن والكفاية والوكلة الصالحين والزوجة الصالحة والنفس الطيبة
 وانما في الآخرة في الغزوات والنجاة من العقاب وعن النبي صلى الله عليه وآله من اوتى قلبا
 شكرا ولسان ذكرا وزوج مؤمنة تعينه على امر دينه واخره فقد اوتي في الدنيا حسنة
 وفي الآخرة حسنة وفي ذلك النذر وعن امير المؤمنين عليه السلام في الدنيا الدنيا القسمة
 وفي الآخرة النكاح والعزب والامانة السوء وروى في هذه الكلمات في الصحيح عن ابي عبد الله
 رحمه الله الاية رضوان الله واجنة في الآخرة والعاشق حسن الخلق في الدنيا وقيل الحسنة في
 الدنيا العمل النافع وهو الامانة والطاعة وفي الآخرة التمتع بكراثة والامانة وبرضوانه
 وعن الصادق عليه السلام ان طلب العاقبة في الدارين وقيل هي في الدنيا وهم كماله وفي الآخرة الجنة
 وقيل الاية الجهاد والشهادة ثواب المجاهدين وقيل في الدنيا العلم والعزادة وفي الآخرة
 الجنة وقال مقاتل الاية الرزق الواسع والسنة المعطرة والثواب وقال عطية الاية
 العلم والعمل والاشارة الثواب المساهل في الحساب وقيل الاية التوفيق والعصمة والاشارة تمام
 السيرة وهو النجاة من العقاب للوصول الى دار الثواب وقيل الاية الاخلاص والامانة الخالص
 وقيل الاية والاشارة كمالها حسن العاقبة ومنها كرامة الاقوال في ذلك حتى الجنة منكرة في
 حيز الاثبات فتكمل من المفسرين على التقطع ما رآه احسن اقول حسنة عقلة او عسرة وبالجملة
 فهذه الكلمة جامعة لخبرات الدنيا والآخرة قال النظار لم يربح بوري ويمكن ان يقى التوفيق
 للعظيم اى حسنة او بريح حسنة توافق حال الدواعي وحكمة الدواعي ويرى حسن الطلب

قولهم

ورعاية الادب ليس التصحيح - فانه لا يكون الا ما ياتي او يبرح حسنة وان كانت قليلة
 فاق النظر الى المنعم لا الا انعام قليل فكيف يفتني ويكفر فكذلك لا يعال القليل وكذا رافع
 القهراهم من حيث التفتيح في ذلك قوله وفي عذاب النار قيل معاه احتفظ من
 الشبهات والذنوب المؤدية الى النار والله اعلم هذا اخر الروضة العشر من حيزها

الكلين في شئ بحسنة سبب العبادين وقد وقع اذناها مع

توسيع الدال وتوسع البديل في يوم الجمعة التاسع عشر

سنة احدى مائة والف وقد كمل باطنها وظهر

داود واخا م م

تتمتع به من كل



791

(Faint handwritten Arabic script)

(Faint handwritten Persian script, likely bleed-through from the reverse side)



۲۳۵ و ۲۳۶